

2017年2月 | 第二十六期

# 聖言通訊

SACRED LOGOS RESOURCE CENTER NEWSLETTER

致力實踐 建基聖言 Sound Application Grounded On Scriptures

## 枯骨復生

主  
題  
文  
章

從以西結書第三十七章看復興的要訣

### 引言

✦ 賴若瀚牧師（聖言會長）

有一本小說《古代的水手》（*The Ancient Mariner*），記載了一個故事：有一艘船，它的水手全是一群死屍，拉纜、掌舵等全由屍體來操作，氣氛詭異，讀來令人感到不寒而慄！試想想，教會本來是具生命的有機體，若然也變成由一群「死人」來操縱，那將是何等可怖、可悲又可憐！

今天我們活在一個人心不古、惡貫滿盈的世代，教會亦不免受影響。因此，有些信徒的生命馬馬虎虎、不三不四，不少教會了無生氣，無法經歷主復活的大能與聖靈的更新。教會實在需要復興！

舊約聖經中，記載了一個驚人的異象，就是神使骸骨復生（結三十七1-14）。這異象發生在二千五

百多年前。當時猶大國被巴比倫所滅，聖城被毀，聖殿被焚。選民在國破家亡的痛苦中被擄到巴比倫。神似乎已經離棄了聖民，放棄了聖殿，也忘記了祂的聖約。

以西結先知卻在被擄的人中間蒙召，在迦巴魯河邊看見神榮耀的異象，並領受神的命令吃下書卷，將神的默示消化和傳講出來。在以西結書的中間部分（第三十三至三十七章），以西結得悉神要從四方八面招聚祂的聖民。第三十四章強調神要尋找迷羊，帶他們歸回羊圈，親自作他們的牧人。在第三十六章，神要賜聖民一個新心和新靈，又將祂的靈放在他們裏面。第三十七章便是「骸骨復生的異象」，神使那死

■ 轉第2頁

#### · 主題文章 ·

枯骨復生 / 封面  
——從以西結書第三十七章看復興的要訣

#### · 聖言簡訊 ·

事工簡報 / 4

#### · 十步釋經 ·

詩篇第一篇教導成功神學嗎？ / 5  
十步釋經的觀察 / 8

#### · 服侍分享 ·

為何要讀彼得前書？ / 16

#### · 釋經講道 ·

只宣講一個概念 / 10  
談「苦」「析」變 / 14  
——傳道書六12~七14釋經講道

## ■ 接封面 枯骨復生——從以西結書第三十七章看復興的要訣

寂、無望、分散的子民復興過來，成為一支強大的軍隊。這異象說明神的本性與作為，祂不容許祂的聖約落空，不讓祂的聖民絕望，更不會任敵人得逞！

這異象可以分為兩個主要的部分。先是異象（1-10節），然後是解釋（11-14節）。第11節有承先啟後的作用，它解釋了第一部分的異象，同時亦引出第二部分神對以色列人的應許。<sup>1</sup>華爾基博士（Bruce Waltke）指出，這段經文的兩個部分各有三幕。異象部分先是平原的骸骨（1-3節）；然後，骸骨加筋、長肉、蓋皮（4-8節）；最後，氣息進入了身體（9-10節）。解釋部分首先說明骸骨正是以色列全家（11節），再解釋他們枯乾乃因為失去了盼望（12-13節），最後指出氣息就是靈（14節）。<sup>2</sup>這異象正好象徵教會復興的三個階段。

## 一. 死寂階段：平原上枯乾的骸骨（1-3、11節）

<sup>1</sup>耶和華的靈降在我身上，耶和華藉他的靈帶我出去，將我放在平原中，這平原遍滿骸骨。<sup>2</sup>他使我從骸骨的四圍經過，誰知在平原的骸骨甚多，而且極其枯乾。<sup>3</sup>他對我說：「人子啊，這些骸骨能復活嗎？」我說：「主耶和華啊，你是知道的。」

……

<sup>11</sup>主對我說：「人子啊，這些骸骨就是以色列全家。他們說：『我們的骨頭枯乾了，我們的指望失去了，我們滅絕淨盡了。』」

第1節「耶和華的靈」原文作「耶和華的手」，原意可指「能力」或「方向」，表明以下的異象完全出於神。是「神的手」將以西結帶到一處，讓他看見這異象：平原上遍滿骸骨，而且死去多時，了無生氣。神卻問他：「人子啊！這些骸骨能復活嗎？」死人復活在以利亞與以利沙先知的事奉中都曾經發生過。但是要使死去多時的一堆白骨復生，則難若登天！以西結卻說：「主耶和華啊，你是知道的」（3節）從人的角度看，枯骨根本不可能復活；但以西結知道神是全能的，在祂沒有難成的事。

這句話顯示以西結對神存着信心。對於尋求復興的人，信心是最重要的起步。復興往往是當我們能將視線從人身上轉移至神身上時就開始！因為復興是神的作為，只有當我們願意放下自己的固有想法、框框，全心全意讓神帶領，按祂的旨意而行，祂就會動工。「復興非來自人為的組織，乃源於痛苦的呼求。」（“Revival is not organized, but agonized.”）<sup>3</sup>經過痛苦的呼求，就是神從天上施行作為的時候。

這「骸骨的異象」，與新約啟示錄中的撒狄教會十分相近，撒狄教會是一個名存實亡的教會：「我知道你的行為，按名你是活的，其實是死的」（啟三1）。她名義上雖屬基督，實質上卻甚麼都沒有：沒有生命，沒有聖靈，沒有力量。在人眼中，她雖仍然活着，仍有聚會、活動和事工，但在神的眼中，她卻是已經死了許久！這就如耶穌提過的一棵無花果樹，只有葉子，沒有果子，空佔土地，沒有半點屬靈上的貢獻！

今日歐洲許多教會，雖有華麗的禮拜堂，參加教會聚會的人卻寥寥無幾，失去屬靈的活力！有次我在飛機上遇到一位從瑞典來美國旅遊的遊客，她說當地的教會情況十分荒涼，因為牧師是政府支薪的。他們是公職人員，被派到教會替人證婚、為人施洗，參與各項社會關懷的事工，惟獨沒有時間預備神的話語，並非專心以祈禱傳道為事，難怪教會失去屬靈的動力。就如巴克萊（William Barclay）所說：「當一個教會開始崇拜她的過去、多注重形式而忽略生命、愛制度多於愛耶穌、強調物質多於屬靈的事物，就是開始走向死亡的邊緣了。」<sup>4</sup>

然而，耶和華是給人盼望的神。祂藉先知以西結告訴以色列人，他們不用絕望，因為神會親自改變這種屬靈的黑暗。

## 二. 居間階段：骸骨加筋、長肉、蓋皮（4-8、12-13節）

<sup>4</sup>他又對我說：「你向這些骸骨發預言說：枯乾的骸骨啊，要聽耶和華的話。<sup>5</sup>主耶和華對這些骸骨如此說：『我必使氣息進入你們裏面，你們就要活

了。<sup>6</sup>我必給你們加上筋，使你們長肉，又將皮遮蔽你們，使氣息進入你們裏面，你們就要活了；你們便知道我是耶和華。』<sup>7</sup>於是，我遵命說預言。正說預言的時候，不料，有響聲，有地震，骨與骨互相聯絡。<sup>8</sup>我觀看，見骸骨上有筋，也長了肉，又有皮遮蔽其上，只是還沒有氣息。

……

<sup>12</sup>所以你要發預言對他們說：主耶和華如此說：『我的民哪，我必開你們的墳墓，使你們從墳墓中出來，領你們進入以色列地。<sup>13</sup>我的民哪，我開你們的墳墓，使你們從墳墓中出來，你們就知道我是耶和華。……』』

復興是從宣講神的話開始。神要透過以西結先知向骸骨發預言。這裏「預言」一詞出現七次之多（4、7[2x]、9[2x]、10、12節），強調這是從神而來的宣告。當以西結遵神的吩咐向骸骨發聲宣告之後，骸骨就起了變化。各自找到所屬的身體，生筋、長肉，更長出皮來遮蔽，整個身體重新連結，只是還未有氣息。

「復興」是甚麼呢？有人認為，當教會人數增長的時候，復興就來臨。亦有人以為復興與激情分不開，當復興來臨時，人們會大聲禱告、痛哭流涕等，不一而足。不錯，復興來臨時也許會有這些現象，但這些都只是復興的表象。可是，今天有不少人追求復興，只是停留在於表象的層次，這可稱為「復興主義」（revivalism）——只注意宗教的外表，用人為的方法催生的虛浮現象，注意形之於外的活動、統計數字或激動場面等。

然而，主耶和華說：「我的民哪，我必開你們的墳墓，使你們從墳墓中出來，領你們進入以色列地。我的民哪，我開你們的墳墓，使你們從墳墓中出來，你們就知道我是耶和華。」（12-13節）從墳墓中出來，本屬難能可貴，卻不是復興的全部，因為氣息仍未進入復生的人中間。

以西結預言神要賜給聖民一個新心與新靈：「我也要賜給你們一個新心，將新靈放在你們裏面。又從你們的肉體中除掉石心，賜給你們肉心。我必

將我的靈放在你們裏面，使你們順從我的律例，謹守遵行我的典章。」（結三十六26-27）原來，以色列民在恢復的過程中要經歷兩個步驟，首先他們要認識耶和華神，然後要接受神所賜給他們的新心與新靈，使氣息注進他們體內，經歷內在的更新。

因此，復興還須有第三個階段，是氣息進入的階段。

### 三. 復興階段：氣息注進骸骨，成為極大軍隊（9-10、14節）

<sup>9</sup>主對我說：「人子啊，你要發預言，向風發預言，說主耶和華如此說：氣息啊，要從四方而來，吹在這些被殺的人身上，使他們活了。」<sup>10</sup>於是我遵命說預言，氣息就進入骸骨，骸骨便活了，並且站起來，成為極大的軍隊。

……

<sup>14</sup>我必將我的靈放在你們裏面，你們就要活了。我將你們安置在本地，你們就知道我耶和華如此說，也如此成就了。這是耶和華說的。』』

神要先知第二次發預言，今次是向風發預言（9節），當先知遵命而行，「氣息就進入骸骨，骸骨便活了」（10節）。這裏的「氣息」與「風」或「靈」在希伯來文是同一個字（*ruach*）。向風發預言是向聖靈禱告，讓聖靈來工作。惟獨神的靈進入，骸骨才能復活。

今天的教會經過五旬節聖靈降臨之後，信徒在信主的一刻便接受了如風似氣的聖靈。教會被稱為「靈宮」，有聖靈的同在與運行。神的「靈」是「風」，有強大的力量；是「氣」，有生命的力量，能改變人心。但今日不少教會缺少聖靈的力量，有時更像死人一般！然而，基督徒有正常健康的屬靈生命，便應對外來的刺激有強烈反應，不會像垂死的病人心律不正，隨時都會停止。

有一次，我在一個教會主持星期三晚的祈禱會。我們唱詩、自我反省、默想，用神的話語彼此

## ■ 接第3頁 枯骨復生——

從以西結書第三十七章看復興的要訣

鼓勵。當晚我們一同守聖餐，又分成小組祈禱，向跟自己有嫌隙的弟兄姊妹坦誠認罪。教會中的長老與牧師也在同一組，在禱告中也被聖靈感動，彼此認罪、代求，教會亦因此得到復興。

撒迦利亞書四章6節記載耶和華神說：「不是倚靠勢力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的靈方能成事」。「神的話」加上「神的靈」，是教會復興的兩大支柱。只要忠於神的話，並且讓聖靈自由運行工作，枯乾如骸骨的教會，亦可以將死寂的心重建起來。而且不單個別成為有靈的活人，更是在個別生命得到復興之後，整體也活過來，成為一支有力的軍隊，能攻破撒但的營壘。就如以弗所書所講，我們曾如同骸骨一般死在過犯罪惡中，祂叫我們因基督的救贖活過來（弗二1），結連成為主的身體和聖靈居住的聖殿（弗二19-22），而最後成為一支軍隊（弗六10-18）。

## 結語

但願沉睡的基督徒能夠醒過來，冷淡的基督徒轉向熱起來，彎曲的基督徒悔改直起來，苦澀的基督徒變得甜起來，灰心的基督徒得力樂起來，死寂的基督徒重新活過來……，真正的復興就可以透過我們而來臨！<sup>■</sup>

## 附註

- 1 Walther Zimmerli, *Ezekiel 2: A Commentary on the Book of the Prophet Ezekiel Chapters 25-48* (Minneapolis: Augsburg Fortress Publisher, 1983), 257.
- 2 Bruce Waltke, "The Valley of Dry Bones," *Reformed Quarterly*, vol. 17, Issue 1 (Spring 1998), 取自網頁 <http://rq.rts.edu/spring98/waltke.html>。
- 3 連達傑編著：《求復興》（香港：復興研究社，1989），頁25-26。
- 4 出處不詳。

# 聖言簡訊

## 事工簡報

### • 美國總會 •

#### 一. 培訓事工

##### 1) 賴若瀚牧師、師母

• 亞洲講道培訓——過去大半年，有兩次到亞洲事奉培訓。首先是由去年6月中到7月底：在菲律賓賓主領計順市基督教會五十週年慶典培靈佈道會；在香港完成四個教會的夏令會講道，共講三十堂。之後在四個培訓點，與賴師母分別用不同方式教導十步釋經法基礎班，赴會同工反應甚佳。

第二次是9月7日至10月12日：先在培訓點教導「釋經講道法」（並督導實習）及「創意教學法」，賴師母則教導「約翰福音十步釋經研讀」；後在菲律賓基督教會禧年堂帶領週年感恩及團隊事奉講座。

• 加拿大講道培訓——在加拿大多倫多亦有兩次事奉。第一次是8月2-12日，分別帶領「釋經講道密集進深課程」（國語，13人）及「十步釋經認證老師訓練」（粵語，5人）。

第二次是11月14-26日，除了召開加拿大董事會會議之外，主要是與賴師母帶領哈巴谷書讀經營（國語，55人），兩天教導「傳道者釋經講道」並督導實習（國語，11人），並與賴師母帶領「十步釋經認證老師訓練」（5人）。

• 美國灣區及各城市——在美國灣區及各城市，與賴師母於8月26-29日在羅省靈糧堂帶領十步釋經法基礎班（80人），10月21-23日在曉士頓帶領瑪拉基書讀經營（95人），10月底在正道神學院芝加哥分院教授「十步釋經法」（40人），11月4-6日在羅省華人播道會教授「十步釋經法」（60人）。

整體來說，在事奉中十分喜樂，而且工作亦蒙神的印證。越來越見到人們認同我們回歸聖言的事工，感謝主！

■ 轉第18頁



## 詩篇第一篇 教導 成功神學嗎？

「惟喜愛耶和華的律法，晝夜思想，這人便為有福！他要像一棵樹栽在溪水旁，按時候結果子，葉子也不枯乾。凡他所做的盡都順利。」（詩一2-3）

最近有機會以「十步釋經法」研讀詩篇第一篇，其中第2-3節論到義人「凡他所做的盡都順利」。大多數的英語聖經譯本將「順利」譯作prosper。今日世上有所謂「成功神學」（Prosperity Theology），它教導說：「神的祝福主要彰顯在人的健康和財富，任何有足夠信心的人都可以取得這些祝福。」<sup>1</sup>我們知道詩篇裏的「義人」指屬神的人，是被神所認識的（詩一6）。若是義人必定凡事順利，那豈不是支持「成功神學」嗎？但「成功神學」顯然不是十字架的福音，是與聖經多處的教導相悖的（例如，可四19，十23-25；提前六3-10；腓三10；彼前二20-23，等等）。事實上，也沒有一個人在地上能夠真正地凡事順利。因此，大多數解經者將「凡事順利」解釋為屬靈事上的順利，避免了這個衝突。例如，司布真（Charles H. Spurgeon）認為「順利」指靈魂的興旺，必須以信心的眼睛來看。<sup>2</sup>柏艾斯（James M. Boice）說「順利」按樹的比喻是

✦ 舒瑞允長老（聖言美南區主任）

結果子，義人結出的就是聖靈的果子。<sup>3</sup>派博（John Piper）認為第4-5節講惡人將來的結局，第3節與其平行，所以「順利」指義人將來的結局。<sup>4</sup>但是，將「順利」解釋為屬靈的事是否必要呢？本文試從「十步釋經法」來解釋這兩節經文。

為節省篇幅，我們只討論「十步釋經法」的第四、第五兩步。按第四步「勤發問題」，可以正式提出以下三個問題，然後嘗試以第五步「逐題解答」的解經原則來回答這三個問題。

- 「順利」是甚麼意思（定義性問題）？
- 為甚麼喜愛耶和華的律法的人，做甚麼事都會順利（邏輯性問題）？
- 信主的人，必定凡事順利嗎？（引申性問題）

## 化解象喻

詩人將義人比作一棵樹，同時也把耶和華的律法比作溪水。溪水指灌溉用的人工渠道（隴溝，箴二十一1），因為巴勒斯坦多數的溪是乾溪（wadi）。<sup>5</sup>樹被栽在溪水旁，因此能按時候結果子。以此比喻義人晝夜默想神的話，因此必定遵律法行事，結果就「盡都順利」。這是比喻的主訓。按時候結果子是栽在水邊的自然結果，所以說「盡都順利」是晝夜思想神的話的自然結果。但這比喻並不解釋「順利」的意思。

## 詞的意義

「順利」一詞的原文 *tsalach* 在舊約裏出現了 65 次，它的意思是「奔騰、急忙行進、進階、昌盛」。<sup>6</sup>《和合本》把它翻譯為「通達」（創二十四 21、40、42、46；士十八 5），「順利」（創三十九 2、3、23），「亨通」（代上二十二 11、13，二十九 23）等等。這些經文所記載的事，都是今生的。所講的順利或亨通，都是地上的、物質的。另外有較特別的用法，被譯為「大大感動」，大多數是指被神的靈感動（撒上十 6、10，十一 6，十六 13），也有一次指被邪靈降在身上（撒上十八 10）。但是這種用法似乎與詩一 3 無關。

## 比較經文

經文每次用「順利」（或「通達」、「亨通」）幾乎都是與耶和華有關。

1. 「通達」或「順利」是因為耶和華的緣故。例如，亞伯拉罕差老僕人替以撒娶妻，說「耶和華必使他道路通達」（創二十四 40）。又如，「耶和華與約瑟同在，使他所做的盡都順利」（創三十九 23）。

2. 摩西律法頒布之後，「亨通」或「順利」是遵行耶和華的律法的結果。例如，神對約書亞說：「這律法書不可離開你的口，總要晝夜思想，好使你謹守遵行這書上所寫的一切話。如此，你的道路就可以亨通，凡事順利。」（書一 8）大衛也對所羅門說：「你若謹守遵行耶和華藉摩西吩咐以色列的律例典章，就得亨通。」（代上二十二 13）反之，違反耶和華的律法的結果就是「不順利」或「不亨通」。摩西說：「你們為何違背耶和華的命令呢？這事不能順利了」（民十四 41），「你若不聽從耶和華你神的話，不謹守遵行他的一切誠命律例，就是我今

## ■ 接第5頁 詩篇第一篇教導成功神學嗎？

日所吩咐你的，這以下的咒詛都必追隨你，臨到你身上：……你所行的必不亨通」（申二十八 15-29）。

3. 以色列人進入王國的時代後，君王治國能否亨通，國度是否昌盛，在乎他是否遵行耶和華的律法。所羅門王「坐在耶和華所賜的位上，接續他父親大衛作王，萬事亨通」（代上二十九 23）。烏西雅王「定意尋求神；他尋求耶和華，神就使他亨通」（代下二十六 5）。希西家王「凡他所行的，無論是辦神殿的事，是遵律法守誠命，是尋求他的神，都是盡心去行，無不亨通」（代下三十一 21）。但是當王離開了神的律法，他們就不能亨通了。這三位王到了晚年都偏離律法，因此都不再亨通（王上十一 1-13；代下二十六 16-21，三十二 31）。

## 初步結論

綜上所述，「順利」應該合理地解釋為地上的物質的昌盛，它是神所賜的祝福。做事「順利」是摩西律法的應許之一，它的條件是遵行神的律法。當以色列人不遵守神的律法時，他們就不再「順利」了。但是，朗文（Tremper Longman, III）提醒讀者不可將摩西之約當作一個死板的原則來解釋所有苦難的成因（伯十一 6）。<sup>7</sup>不遵守律法會導致不順利，但是不順利不一定是由於不遵守律法。因此「義人」也會「不順利」（詩三十四 19）。

## 參照註釋

范甘麥倫（Willem Van Gemeren）認為第 2 節的「律法」（*torah*）不一定指摩西五經，可以泛指神的教誨（箴三 1-3）。這裏律法所強調的不是定罪，而是教人如何生活，也就是按着律法帶來的智


慧。在智慧文學裏，義人的特徵就是神賜他們「順利」。范甘麥倫認為，「順利」不一定保證有地上的財富，而主要是神在義人之言語和所作的事上的祝福（詩九十14-17）。「順利」是神的禮物，是敬虔生活的副產品。<sup>8</sup>

筆者認為這樣解釋固然合乎信徒實際的生活體驗，也協調了「義人受苦」的問題，但它是否生活在律法之下詩篇作者的原意，尚待商榷。如朗文所說，讀詩篇者首先要認識詩人生活在摩西之約之下，而他與神的關係乃是根據這約。<sup>9</sup>不將「律法」解釋為摩西之約似乎欠妥。另外，「順利」（或「通達」）也可以用在惡人身上（詩三十七7）。惡人既然沒有神的祝福，這「順利」只能是指世上的昌盛。因此，義人所得的「順利」應該同樣是世上的，所不同的乃在於它是神所賜的。既然是神所賜的，它同時也是屬靈的祝福（詩一2）。正如箴言十章22節「耶和華所賜的福使人富足，並不加上憂慮」所表達的意思。

## 結論

詩篇第一篇3節的「順利」原來是神在摩西之約裏對以色列人一個有條件的應許，它的本質是屬地的，它的條件就是遵行律法。我們沒有必要將「順利」的解釋限制在屬靈的祝福，或將來的福分，因為它主要是指以色列人住在應許之地時的福分。

詩人寫詩往往描述一個理想狀況（「晝夜思想」、「凡」、「盡都」等，屬於「強調語句」）。事實上，生在律法之下的人，除了主耶穌，沒有一個人能每時每刻完全遵行律法（詩十四2-3；羅三20）。所以，「義人」的一生也不能「盡都順利」。

今天信徒不在摩西律法之下，神沒有應許屬祂的人在地上凡事順利。反之，主耶穌明說：「在世上，你們有苦難」（約十六33下），但是祂應許說「在我裏面有平安」（約十六33上）。所以，詩篇第一篇第2-3節不能直接應用在今日信徒身上，更不能當作「成功神學」的依據。 

## 附註

- 1 John MacArthur, "Measuring Oral Roberts's Influence" (<http://www.gty.org/resources/Blog/B091218>, accessed Nov. 15, 2016).
- 2 Charles H. Spurgeon, *The Treasury of David*, Ps 1:3 (<http://www.spurgeon.org/treasury/ps001.php>, accessed Dec. 7, 2016).
- 3 James M. Boice, *Psalms, An Expository Commentary*, vol.1 (Grand Rapids, MI: Baker, 1994), 18.
- 4 John Piper, "Meditate the Word of God day and Night" (<http://www.desiringgod.org/messages/meditate-on-the-word-of-the-lord-day-and-night>, accessed Nov.15, 2016).
- 5 Peter C. Craigie, *Psalms 1-50*, WBC (Waco, TX:WORD, 1983), 60.
- 6 CBOL 原文字典，entry "06743" (<http://bible.fhl.net/new/s.php?N=1&k=06743&m=>, accessed Nov. 15, 2016).
- 7 Tremper Longman III, *How to Read the Psalms* (Downers Grove, IL: IVP, 1988), 61.
- 8 Willem Van Gemeren, *Psalms*, in EBC, vol. 5 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1991), 54-57.
- 9 Longman, *How to Read the Psalms*, 57.

# 十步釋經

# 十步釋經的觀察

Plan 賴鍾桂珍傳道（美國聖言同工，專責訓練）

**讀** 聖經應有  
的三部曲

是：觀察、解釋及應用。

可惜，很多基督徒雖愛讀聖經但不願花時間去仔細觀察，一下子就進到釋經或應用去，這是一個解釋與應用聖經的危機，常常因為憑自己一時的想法或感覺，就解錯了聖經，也就應用錯了神的話。

這也是我以前讀經的缺點，讀經時很快就進入解釋，有時上文下理也未看清楚，就以為是這樣。自從學了十步釋經法的觀察後，幫助我讀聖經更仔細，解釋也更準確，以致在應用上能更對準神話語的要求。十步釋經法的**觀察**方式，初學時有點不太習慣，因為以前從沒有用這種方式來讀聖經，一時未能融會貫通；但經過多番練習後，就有如魚得水的感覺。所以，願意藉這篇文章略介紹十步釋經法的**觀察**。

## 整體觀察

### 第一步與第二步：細察事實與認清關係

試閱讀二至三個聖經譯本，熟悉經文的意思，並看在翻譯上有哪些重要差異。然後，作整體觀察，從經文找出以下的標籤：文體、人物、地點、重複用語、主要連接詞、難解用語等。

例如：哈巴谷書一1-11（和合本）

**文體**：預言、敘事文

**出場人物**：先知哈巴谷、耶和華神

**被引述人物**：惡人（4節）、義人（4節）、迦勒底人（6節）、殘忍暴躁之民（6節）、戰俘（9節）、君王（10節）、首領（10節）

**重複用語**：強暴（2、3、9節）、看（3、5節）、因為〔4節（新譯本）、5節〕

**難解用語**：默示（1節）、迦勒底人（6節）、定住臉面面向前（9節）

### 第三步：注意結構

整體觀察之後，再作第三步「注意結構」，即初步分段。

### 哈巴谷書一1-11（和合本）

- （一）先知埋怨神不聽禱告不彰顯公義（一1-4）
- （二）神回應將興起迦勒底人橫行無忌（一5-11）

## 逐段觀察

分段之後，作逐段觀察，用第一步與第二步的標籤，例如：

### 哈巴谷書一1-4（和合本）

- 1 先知哈巴谷所得的默示。
- 2 他說：耶和華啊！  
我呼求你，你不應允，要到幾時呢？  
我因強暴哀求你，你還不拯救。
- 3 你為何使我看見罪孽？  
你為何看着奸惡而不理呢？  
毀滅和強暴在我面前，  
又起了爭端和相鬥的事。
- 4 因此律法放鬆，公理也不顯明；  
惡人圍困義人，所以公理顯然顛倒。


第一步「細察事實」、 第二步「認清關係」	參考標籤
B · 默示 (1節)	A 強調語句
D · 我呼求你、我哀求你 (2節)	B 神學性觀念
C a. 耶和華啊！我呼求你， 你不應允，要到幾時 呢？(2節)	C 問題句 D 比對 (同類比 較)
b. 你為何使我看見罪孽， 看着奸惡？(3節)	E 映襯 (相反比 較)
E · 惡人對比義人 (4節)	F 比較譯本
D a. 罪孽、奸惡 (3節上)	G 因果關係
b. 強暴、毀滅 (2-3節)	
c. 爭端、相鬥 (3節下)	
d. 律法/Law、公理/Justice (4節)	
E · 你為何使我看見罪孽？你 為何看着奸惡而不理呢？ (3節上，和合本)	
· 你為甚麼使我看見惡行？有奸 惡的事，你為甚麼見而不理？ (3節上，新譯本)	
· Why do You make me see iniquity, And cause me to look on wicked- ness? (3節上，NASB)	
G · 因此律法放鬆，公理也不顯 明；惡人圍困義人，所以公理 顯然顛倒。(4節)	

### 哈巴谷書一5-11 (和合本)

5	耶和華說： 你們要向列國中觀看，大大驚奇； 因為在你們的時候，我行一件事， 雖有人告訴你們，你們總是不信。
6	我必興起迦勒底人， 就是那殘忍暴躁之民，通行遍地，佔據 那不屬自己的住處。
7	他威武可畏，判斷和勢力都任意發 出。

8	他的馬比豹更快，比晚上的豺狼更 猛。 馬兵踴躍爭先，都從遠方而來； 他們飛跑如鷹抓食，
9	都為行強暴而來，定住臉面向前，將擄 掠的人聚集，多如塵沙。
10	他們譏誚君王，笑話首領，嗤笑一切保 障，築壘攻取。
11	他以自己的勢力為神，像風猛然掃過， 顯為有罪。

第一步「細察事實」、 第二步「認清關係」	參考標籤
B · 你們要向列國中觀看 (5節上)	A 強調語句
A · 大大驚奇 (5節中)	B 命令
C · 在你們的時候 (5節下)	C 時間關係
D · 因為……我行一件事……你們 總是不信 (5節下)	D 因果關係
A · 我必興起迦勒底人 (6節上)	E 語法結構： 形容詞
E · 那殘忍暴躁之民……他威武可 畏，判斷和勢力都任意發出。 (6-7節)	F 量的關係 G 比對 (同類比 較)
H · 他的馬比豹更快，比晚上的 豺狼更猛……飛跑如鷹抓食。 (8節)	H 象徵性用語
F/H · 將擄掠的人聚集，多如塵沙。 (9節下)	I 氣氛
I · 譏誚、笑話、嗤笑 (10節)	
D · 以自己勢力為神……顯為有罪 (11節)	
H · 像風猛然掃過 (11節下)	

這是一個與平時不一樣的讀經方式。凡學一種新的東西，都需要一段時間認識並熟習它的模式，例如當我們初學中文打字或初學駕駛時，都要勝過不同的心理障礙；同樣，願意嘗試用上述方法去讀聖經的人，也要勝過一些心理障礙。當他能接受這新的模式去讀經，將會嘗到由自己去發掘聖經寶藏的樂趣，也會更深刻地瞭解聖經真理。 

# 只宣講一個概念

倫思學牧師（聖言特約同工）

**這**是四篇系列文章的第三篇，前兩篇分別刊載於《聖言通訊》第二十四期〈煉淨與發展一個概念〉和二十五期〈同一經文，不同概念〉中，下一篇〈分別主流和支流的概念〉將會在第二十七期刊出。

上期〈同一經文，不同概念〉一文提要：從約翰福音十三章1至17節中可演繹出三個不同的神學概念（主體+補語），它們分別是：（一）按別人需要，不嫌工作的卑微，謙卑服侍；（二）接受主寶血之洗的果效，可成為神的兒女；和（三）神的愛裝備我們去完成使命。

既然有三個不同的神學概念，理當可有三篇不同的信息，但一般主日崇拜講員只要從這三篇中選取一篇適合聽眾時需的來講解便可。假若要把這三個不同的神學概念組成一系列三篇的信息來宣講，那就須把這三篇講章的界線劃分清楚，不要讓聽眾感到重複和累贅。本文先會論述如何選取一篇信息來講，然後才論述如何編排三篇一系列的信息。

## 選取一篇信息來宣講

有效的釋經講道是一粒子彈，即是每篇信息只傳講一個概念。上期從耶穌洗門徒的腳的經文中（約十三1-17）列出三個相關但又是不同的概念，究竟應當選取哪一個概念來發展成為一篇可傳講的信息？如只能宣講一篇信息，應講哪一個？最簡單的答案是經禱告後按聽眾時需來挑選一篇信息。至於

甚麼是聽眾的時需？那就必須要認識教會（會眾）整體的屬靈景況、講道的情境和聽眾的現況。

**教會的景況**——每所教會都有她獨特的基因（DNA），當講員越清楚瞭解到會眾整體的獨特，他／她就越能按聽眾的獨特而對講道信息加以剪裁。比方說，每一所教會都有她能接受講道的不明文規定：有些教會認為信息必須要一個小時長，否則反映了講員沒有充分的準備；但若換了另一所教會，聽眾則會覺得一小時的信息過長，所以當講員講了四十分鐘時，他們就會顯得不耐煩，不能聚焦繼續聆聽。因此在挑選要宣講的概念時，也要預計若要盡情發展和發揮那概念成為信息所需的時間，就以約翰福音十三章1至17節的三個概念為例，傳講第一個概念所需的時間比傳講第二個概念所需的時間長，而傳講第二個概念所需的時間比傳講第三個概念所需的時間長，因為第三個概念是建基在第一和第二個概念上，而第二個概念是建基在第一個概念上。換句話說，若不明白第一個概念（耶穌謙卑地洗門徒的腳）是難以瞭解到這是一個行出來的比喻，為要顯出第二個概念（耶穌救贖恩典使我們與主連繫）；至於第三個概念（神的愛裝備我們去完成使命），則須瞭解到第一和第二個概念的關係除了是「洗腳」比喻「除去罪污」外，還要進一步看到耶穌「愛到底」的裝備（enablement），讓祂的門徒擺脫罪的挾制，有力量去完成「彼此洗腳」的命令。如此看來，每個概念都需要足夠的時間來發展和傳遞得透徹，因此在挑選一個要宣講的概念時，要注意到教會整體的情況和屬靈景況。

**講道的情境**——除了教會整體的景況外，宣講信息時聚會的場所、人數和性質，都會影響着講甚麼、怎樣傳講、講道的目的以及講員的姿態（stance）等。究竟那是個甚麼的聚會？是每個主日的例行崇拜聚會？特別的主日崇拜聚會？團契講道？組長訓練班勵志的聚集？若有早、午堂等的崇拜聚會，隨了時段的不同外，還有甚麼劃分了當中的聽眾？是年齡嗎？是家庭婚姻狀況嗎？（單身？單親？有學齡兒女的家庭？空巢夫婦？）是人生不同階段的分別？還是屬靈程度的分別？這些看來是明顯的分別，但若不一一在挑選和準備講章過程中加以注意，納入講員的考慮範圍和調配中，就必會削弱信息當有的影響力。

**聽眾的屬靈景況**——經文、講員和聽眾是整個宣講職事中的三個互動的基本元素，講員完成了詮釋經文的工夫，從經文中衍生了不同的神學概念，現要看聽眾的時需，從已得出的神學概念來發展編製一篇合宜的信息。講員可以從多方面去認識聽眾，這包括了他們信主的年日、對聖經和聽道的認知、對經文的熟悉程度，甚至對講員的尊重和感受等。仍以「耶穌洗門徒的腳」為例，講員可特別注意到聽眾對當中每一個概念的認受程度，按他們的背景和現況來衡量當宣講哪一個概念信息。這可從他們的服侍態度（樂於服侍？無服侍的心？金錢奉獻便可，何必事事參與？）、與主的關係（還未能謙卑接受主的洗？信主成為祂的兒女？感受不到主的愛？未能體會主「到底」的愛？）和事奉的表現（甘心事奉？有心無力？事奉成為重擔？未能遵照主的吩咐而行的內疚？寧可知少些，好過知了而不行就內疚？）等，去認識、推敲甚至猜度他們的需要。

當講員掌握了以上的資料和數據後，可用一段時間安靜下來，為會眾聆聽從神而來的信息而禱告。一般來說，在這等候、尋求和選取要傳講的信息期間，神不單會把聽眾的需要放置在講員的腦海中，亦會把講道的目的以及講道的一些內容、例證等若隱若現地放到講員的意識中。當時機成熟，講員便可隨着聖靈的感動，按着神安放在他／她心裏的信息，從三個概念中挑選一個來宣講。

這只是選取和編寫講章的開始。要完成一篇講章信息，還須要更多的努力和工夫，不斷禱告、編排、反覆修改、預習等，它才能成為一篇子彈信息。

## 宣講三篇一系列的信息

以上論述了如何從經文所衍生出不同的概念中去挑選一個概念來宣講，這適用於一般主日講壇，因它多以一段經文去宣講一個信息，下星期又是另一段經文宣講另一個信息。但有些特別情境，如一個週末的培靈聚會或退修營會等，講員可以緊湊地把同一段經文的多個不同的概念信息，在數天中宣講出來。這樣做有幾個優點：（1）對講員和聽眾來說，他們都可聚焦在一段經文中，反覆推敲思想當中的含義，從不同的角度去珍重神話語的豐富，並籌算如何把經文應用在日常生活中；（2）因着是同一段的經文，這些信息必有其連帶和相關的地方，所以這可深化對經文的認知，也讓聽眾騰出更多的時間和空間去具體化經文，並在不同層面踐行出來，達到講道最終的目的——行道；（3）對講員和聽眾來說，這是最有效地使用時間：一次的準備，多次的宣講；一次的聽道和瞭解，多方的應用和得益。

話雖如此，為甚麼「一經多道」不是在傳道人中常見的現象？因它須要額外的工夫和努力。它除了要從經文衍生出不同的概念外，還須加上額外的技巧、更多的籌備、刻意的編排和取材，尤其是當這些不同的信息是在一短時段中向同一個群體宣講時，更分外如此。另一方面，若能掌握到又運用到這些額外的技巧，那就真的能掌握到釋經講道的精粹和竅門了。

要在同一經段中宣講一個系列（三、四篇）信息時，其一的困難是：不要在每篇信息中重複講解或使用同一的經文資料數據，否則會令聽眾覺得累贅和陳腔濫調。為避免重複，講員要把所有有關經文的資料先來個歸類，而每類的資料在整個系列中

盡可能只講解或使用一次，以致每篇信息都能帶來新鮮感。

以約翰福音書十三章1至17節為例，可列出以下的經文資料（每項之末的數字是經文節數）：

1. 耶穌如何看祂面臨十字架的死：歸父的時候到了、歸到神那裏、成就救贖、榮耀 1、3、19、31、32
2. 門徒是屬主的人，是神所愛的 1
3. 耶穌的愛，抗拒魔鬼的活動 1、2、27
4. 耶穌在任何境遇都是以愛來回應人的需要 2
5. 約翰福音第十三章是愛的一章：耶穌愛到底→門徒彼此相愛 1、34、35
6. 耶穌到底的愛：
  - a. 長（永久，任何境遇）
  - b. 闊（愛所有的人，包括猶大）
  - c. 高（無私，永遠以他們為優先）
  - d. 深（無保留，甚至死在十架上）
7. 耶穌在神前肯定自己的身分和價值：三個「知道」 1、3
8. 耶穌沒有直接責怪門徒，祂以行動來教訓他們 4
9. 耶穌和門徒私下聚集 4
10. 房主留下水和盆，沒有奴僕在場 5
11. 巴勒斯坦的泥路 4、5
12. 洗腳的雙重意思：行出來的比喻 8
13. 耶穌主動、迅速洗門徒的腳：八個動詞緊湊在一起 4、5
14. 門徒驕傲的程度：不肯洗自己的腳、別人的腳甚至耶穌的腳 4、5、12
15. 耶穌洗門徒的腳，讓他們羞愧、知罪 4、5
16. 第6至11節是額外的插段 6-11
17. 彼得是明白耶穌謙卑服侍的榜樣 6
18. 彼得不明白耶穌洗他們的罪 7、8、9
19. 門徒現時不知道或不明耶穌的救贖 7、12
20. 耶穌知道門徒現時受罪的挾制，未能聽命而行 7、12
21. 耶穌知道門徒將來必會明白祂所做的 7、19
22. 耶穌洗他們內心的污垢 8、10

■ 接第11頁 只宣講一個概念

23. 洗腳的深一層意思→耶穌的救贖 8、10
24. 「不都是乾淨」的屬靈意思：每日所犯的罪 10
25. 作者補充解釋「不都是乾淨」的歷史意思 11
26. 耶穌洗猶大的腳 12
27. 耶穌的腳始終仍沒有人去洗 12
28. 耶穌所做的和要求門徒要做的，可配合約十二24-26來解釋 12、15
29. 耶穌肯定了是夫子與門徒的關係 13、14、16
30. 耶穌要求門徒彼此洗腳 14
31. 彼得不認主，後來卻懂得支取主的救贖 38
32. 猶大出賣主（認主），至終不懂得支取主的救贖 21、27
33. 耶穌甘願把自己放在一個可被傷害和被拒絕的位置 8、18、26
34. 耶穌是夫子、差我的主人、救主 8、10、16
35. 門訓過程：示範、教訓、命令 4、5、15、16
36. 知與行的隔閡：行道才得福 17
37. ……

列出了這些經文和相關的資料後，要把它們按先前定下的三個神學概念來歸類。那就是先要決定甚麼的經文資料，放進哪一篇的信息裏，而這資料在那信息中的功能又是甚麼。歸類的同時，也思考到把神學概念轉化為信息概念，並釐定講道的目的。這樣就有助在準備信息的過程中不致有重複徵用經文資料的情況，令聽眾感到重複和累贅。因此講員須要知道信息是對誰說的，是在甚麼場合說的，然後釐定每篇信息的目的和期待果效，如此經文的資料只在一篇信息中詳細講解一次，把三篇信息要使用的資料劃分清楚界線。

因着篇幅關係，又不想重複，所以本文沒有把以上所列舉出的經文資料填進以下表格裏，但其他重要的資料已填上，供講員或讀者參考，讀者可自行在適當的信息概念下注入經文資料，然後按聽眾最能接受的思維去鋪排這些已歸類的資料，再在每篇信息中加上引言、轉折句語、結語、喻道例子、生活應用、申訴要求等，便可成為三篇不同的信息。

信息概念	信息一： 謙卑的服侍	信息二： 點只洗腳咁簡單	信息三： 被愛與施愛
主要講解經節	約十三1-5、12-17	約十三6-11	約十三1-17
輔助經節	參腓二4-9	約十三18、21、26-30、38， 十二23-25	約十三34、35
經文概念	耶穌謙卑地按着門徒的需要，洗他們的腳。	門徒不讓耶穌洗他們的腳，他們就不能與主建立關係。	耶穌加門徒力量去完成「彼此相愛」的命令。
神學概念	耶穌命令我們謙卑地按着對方的需要，替他洗腳。	耶穌的死叫我們能成為神的兒女。	耶穌付上死的代價，以致我們擺脫了罪的挾制，有能力去完成祂的命令。
信息概念	因祂的洗，我要謙卑服侍。	因祂的死，我可以成為神的兒子。	因祂的愛，我能效法基督，持守祂的命令。
講道目的	我們不計較服侍的卑微，只管按別人的需要，不張揚領功地服侍。	接受並讓耶穌洗去我們的污垢。	除去我們不遵照主吩咐去行的一切藉口。
期待果效	信徒參與教會中少人願作的服侍，如清理廁所等工作。 信徒之間能彼此服侍，幫助有需要的肢體。 信徒能識別出一些卑微的服侍，以表示順服耶穌的命令。	未信的：接受主的救贖，成為祂的兒女； 已信的：接受主的赦免，時刻認罪。	信徒立志遵行主的吩咐而行。
主要內容	洗腳：一個謙卑服侍的範例榜樣。 耶穌是僕人，祂謙卑地做了，又示範了如何做，更命令我們去做。	洗腳：一個活出來的比喻，展示一個關係。 耶穌是救贖主，祂毫無保留地愛我們，甚至甘願死在十架上，以致我們能成為神的兒女。	洗腳：十架的代表 → 展示「到底的愛」。 耶穌是加力者（enabler），藉祂的死解除了罪對我們的挾制，以致我們能夠有力量去完成祂的命令。
經文資料	讀者從以上列出的經文資料，選出合適的部分自行填上，盡可能每一項資料只填一次。	讀者從以上列出的經文資料，選出合適的部分自行填上，盡可能每一項資料只填一次。	讀者從以上列出的經文資料，選出合適的部分自行填上，盡可能每一項資料只填一次。

## 引言

「虛空」的原文字根為「哈伯兒」（*habel*，與 *Abel* 亞伯同字根），意指虛空、氣息，意味着「生命在高峰之時突然消失」，也就是傳道書六章12節所形容的「生命虛度如影子」。傳道者繼而提問：「人一生虛度的日子，就如影兒經過，誰知道甚麼與他有益呢？誰能告訴他身後在日光之下有甚麼事呢？」（傳六12）

傳道者接着於第七章用了十四節來回答此問題，鼓勵人要在日光之下思考痛苦，甚至不要逃避經歷痛苦，並認為這是對我們極為有益處的事。何解？不是人人都談「苦」色變嗎？但是，傳道者卻要我們談苦而辨析生命變數中最大的——苦楚。

有精神分析學家說：「人必需有豐富的經歷，才算是完全的人，不枉此生。我們必須嘗過快樂，也嘗過痛苦的滋味，才可以完全成熟起來；因為人都傾向躲避、否認、壓抑痛苦，而這種否認的傾向，往往導致肉體、心智、精神上的災禍。」曾幾何時，我們都努力追隨時代的風氣，沒有拒絕今世的智慧，甘願任由潮流來塑造我們的人生。傳道者在此章經文要幫助我們：

1. 從潮流的「不假思索」中釋放出來——那「不假思索」是：有錢就有身分、快樂，而不認識有錢之後所帶來不必要的苦惱；

2. 從文化狹隘視野的枷鎖中釋放出來——那「狹隘視野」是：各家自掃門前雪，不管他人瓦上霜，那就把對社會對他人的關心犧牲了，只把關懷的收窄，歸入自我的利益；

3. 從人生表層現象中跳出來——那「表層現象」是：惡人風生水起，忠直的人始終都吃虧；義人忠直受苦，惡人必可無往不利。

上帝的話能夠幫助我們從這些虛假的價值中跳出來，以獲得真正的自由，使我們能注目於我們一向沒有積極面對的事，或我們故意逃避的事，例如逆境、痛苦、困難、人生的短暫，甚至人生最大的敵人——死亡。這段經文提醒我們，不可再以表面的價值來衡量人生，卻要曉得從更高的標準去探討生命。這時，人就會瞭解苦痛與逆境（人生不佳之事的統稱），比起一時歡笑的順境更具生命力，並能塑造佳美剛健的人生，最終不得不承認生命的主權在神手中。

我們都認為逆境是人生的禍患，惟恐逆境帶來難以承擔的痛苦；但是沒有人能肯定說，逆境從來不會向我問津。既然人生短暫，又不能避免經歷苦痛，人自然感慨地問：「人一生虛度的日子，就如影兒經過，誰知道甚麼與他有益，誰能告訴他身後在日光之下有甚麼事呢？」（六12）這正如流行曲〈塵緣〉中兩句歌詞所說的：「漫漫長路起伏不能由我，人海漂泊嚐盡人情淡薄。」由於生命短暫和罪惡問題，生命是逃不了逆境的。

## 一. 逆境有塑造「佳美與剛健」人生的力量（七1-6）

名譽或美名勝過貴重的香膏，或如箴言所說：「美名勝過大財」（二十二1）。如果根據舊約文學一貫以相同之字遞進來解釋，首四節都是平行句子，指出智慧生發於「名譽（死後留美名）、人死的日子、往遭喪的家、憂愁」等，相反，香膏、生日、宴樂等卻沒有前者那樣美好。換言之，逆境可帶給人生積極的貢獻，因它更能塑造剛毅的生命力。

在第1至6節，有七個「強如」（其一為「勝過」）的字眼，講出了痛苦與禍患往往對人有益處。用現代一般的講法，1至5節是這樣說的：有好名聲（名

# 談「苦」析「變

譽) (1節)，影響深遠，能流芳百世，勝過名貴、飄散清新、卻可變壞可被糟蹋的香膏(安葬用)；紀念死日勝過紀念生日；給人責罵好過給人稱讚；而最終奇特的總結竟然是：憂傷勝過喜笑。那麼，為何苦痛甚至經驗死亡般的景況，會對人的生命有積極的貢獻？從第5至6節所指出悅耳的讚美(歌唱)，和表面火熊熊而熱烈的快感(鍋下燒荊棘的爆聲)，就可知道甚麼叫做「雷聲大雨點小」——徒有聲勢而成果很少。那麼，相反地，那刺耳的智言卻是苦口良藥，功效顯著。所以：

1. 思想死亡，能幫助我們明白生命是一連串的告別過程，使我們在生時，常有一告別的意識，不被無關痛癢的瑣事所纏擾，例如當我們搬遷時，才發現擁有物之多所帶來的負荷之苦。死亡提醒我們：受造物有一天都會腐朽，因此，我們不必把物質看為足以永遠保存而拚命地抓着它，生命可算是逐漸與死亡相熟的過程。

2. 思想死亡，讓我們有勇氣去告別腐朽的受造物，包括人與物，也叫我們深深地體會到人真是沒有長生不死的能力。人不能駕御、控制及主宰生命的長短禍福，這種思想叫我們不再依靠自己，因而瞭解此生無物可依，無人可附，只能全心仰賴神。

3. 生日的主角是自己，而死日的主角是別人。默想死亡，消解了年齡的差距，並將人生的焦點淡化了，讓人生重要的事項顯露出來。

為何逆境或苦楚對人的生命會有如此的貢獻呢？因逆境迫使人好好思想生命的方向，着意地探索人生的價值。人生最可肯定的事莫過於死亡。正所謂「一生要發生何事，尚且不得知道」，只有擺在我們面前的「死亡」是最確實的。對於未來，我們至少不能肯定說：我今年只可病一次，或我會活到九十歲，或我要很舒服地離世。

為何要「以困難的經歷，思想困境」來保守自己的心？因為生命是很短暫，亦是很軟弱的。怎樣使用一生，是常要記在心頭的。然而，人在平順的生活中，往往會浪費生命。因此，逆境就有提醒的作用，使我們從放肆的生活景況中，從糊塗的遊戲中，轉為嚴謹而認真。

## 二. 逆境驅策我們勝過「自我放縱」的誘惑 (七7-10)

作者提醒我們：不要認為逆境必定是「大敵人」而避之則吉，走上以下的路：

1. 追求解脫而與罪惡妥協——「勒索」和「賄賂」都是指以放肆手段走捷徑以取得東西。在困苦中，有人容易放棄奮發之心，認為既然事情如此糟糕沒有挽回之地，作惡事而能解決問題，又何妨？因為看見惡人享樂，起碼在今世享福，起碼仍未見到神會報應惡人。有這樣思想的人，是由於對「福」的定義總是從生活順暢去着眼。例如失戀者的賄賂，就是隨便找個伴或尋死；考生的賄賂就是作弊。

2. 存心驕傲，惱怒急躁——人家「都」欠他，連神也對他不住。「驕傲」的原意是與他人離得很遠，所以有目中無神、孤立自己、以自我為中心之意。在心靈的困苦中，在被人家誤解或毀謗中，學習原諒別人(雖然人家陷害我們，誣告我們)；有約伯的信念：「我知道我的救贖主活着。」(伯十九25)

3. 不斷活在夢裏，沉醉在緬懷中——由於現實處處崎嶇艱辛，於此處境若仍放縱自我，就很容易掉入倚靠過往好景之中，無法勇往直前(雅一2-4)，叫人苦上加苦。沉醉在昔日的成就當中，就會常把過去的輝煌與今天的不如意相比，跳不出過去的光景，亦不能面對現實的改變。

苦痛使我們認識真我——真實地面對自己，正如耶利米哀歌三章27節說：「幼年負軛，這原是好的。」而傳道書七章5節說：「聽智慧人的責備，強如聽愚昧人的歌唱」，因為愚昧人的讚美，不像智慧人的責備那樣能一針見血地刺中的我們的弱點。所謂苦口良藥，忠言逆耳，但它卻深深留在人的心裏。逆境表面帶給人很多苦惱，但它卻幫助人認識自己的軟弱、自己的真面目，因為逆境產生的果效，如智慧人的責備般深深刺透人心。

### 三. 逆境叫我們更能體驗「神奇妙恩典」的創造力 (七11-14)

人在平順的日子，生活舒暢，生命較易被軟化。這好像太空人在太空生活，因沒有地心吸力和大氣壓力，筋骨與關節會鬆脫，須要常常運動受壓，才不至於壞了關節、軟化筋骨，不能承擔重量。生命若要能承擔以及充滿力量，那就不能沒有壓力，因此：

1. 「遇亨通的日子，你當喜樂」（14節），這句原意為「在幸福的日子，你當好自為之」，好好地生活，活得有意義、有方向、有價值，不放縱、不糟蹋光陰，為主而活，過榮耀神的生活。在幸福安逸的日子，人最容易失去方向，對罪惡的警覺性減低，因此要更加警覺，好自為之。

2. 在患難中（14節），在不幸的日子中，要「思想」神的主權。無痛的身體是危險的，猶如麻瘋病毒損害了感痛神經系統，對侵害身體的細菌和毒物毫無感應，以致細胞損傷、不斷潰爛壞死；照樣，無痛的生命當然不可能，但試圖逃避而不直面處理苦楚，亦是對生命沒有好處的。

在逆境中要「思想」，「思想」原意為「察看」和「偵查」，亦有明白、享受、細味之意。要「思想」，好使人能瞭解和查明苦楚的真諦，透過苦痛更認識自己，順服神的主權（約十七17：用真理使人成聖）。在逆境中要思想。要思想甚麼？第14節原文沒有「所以」，因此要思想的就直指：神使這兩樣並列；即是說，要思想神把「苦」與「樂」放在人生中的絕對主權。這連同第13節所言的「神的作為」，說明「神的作為，就是無人能使曲的變為直的」。這是神的作為。

為何祂要行使這主權？因為祂要使我們最終能培養出單純信靠祂的心，是在困境之中對祂的倚靠與相信。這就是叫我們「查不出」身後有甚麼事的用意。在任何情況下，我們更能體會到生命的可貴，以及神恩典的奇妙與豐富，以致更曉得運用生命去服侍那位為我們受苦的主。

### 結語

傳道書六章12節至七章14節提醒我們，不要因經歷生命的短暫與無能，如疾病、逆境、死亡，而採取逃避的態度。其次，要離開安樂窩而投資生命，使生命茁壯，為神冒險，為神所賜的生命甚至冒艱辛，好使生命茁壯堅強，隨時回應神的呼召，在神所安排的崗位上作見證。最後，逆境叫人產生智慧和喜樂，使我們不再依靠自己。 **章**

## 服侍分享

### 為何要讀彼得前書？

✿ 沈有方牧師（美國聖言副會長，專責營運及行政）

## 彼

彼得前書乃是寫給「分散在本都、加拉太、加帕多家、亞細亞、庇推尼寄居的」（一1）。這五個地名是羅馬帝國的五個省，屬小亞細亞（Asia Minor）的北部地區，都在現今土耳其國的境內。由「寄居」一詞可以推論除了外邦信徒之外，彼得前書的收信對象中有遷移至小亞細亞居住的猶太裔信徒。他們當中很多是因為在耶路撒冷受到逼迫，逃離到小亞細亞。他們都面臨了一個所謂的身分問題。

整體來說，他們信耶穌之後，生活方式不同於異教徒的習俗和生活方式（四3），因此不受羅馬政府當局和社會主流歡迎，有些便成為社會的邊緣人，形成一個特別的族群，受到歧視、猜疑和迫害（四14）。彼得要他們知道，他們在基督裏的身分（或許我們可以稱之為「天國公民」），乃遠遠超過羅馬公民的身分。

## ■ 接第16頁 為何要讀彼得前書？

今日的華人基督徒，在很多非基督教國家中也是社會的弱勢族群之一。就算是在美國加州——一個自由主義盛行的地區，作為保守的福音派教會信徒，也是弱勢族群！我們應當如何自處？彼得前書給了我們很多在外邦人中如何生活的實際教導。

「寄居的」是指那些因故離鄉背井、流落異鄉的人。寄居者的種族、血緣不屬本地，他們是「那些以客旅身分寄居的」。這是「寄居的」實質上的意義。但「寄居的」更可能是雙關語。神的子民寄居在世上，天上才是他們的家鄉。彼得在一章17節特別提到「就當存敬畏的心度你們在世寄居的日子」，也在經文多處直接間接地要求讀者以永恆為念，譬如一章3節和4節所說的「叫我們有活潑的盼望，可以得着不能朽壞、不能玷污、不能衰殘、為你們存留在天上的基業」（「存留在天上」即代表永恆）。彼得很可能為了凸顯信徒應當看重永恆多於目前暫時的苦難，所以特別在書信的開始就提出他們是「寄居的」。

彼得前書最關鍵的概念大概是盼望、恩典、榮耀和苦難。從這個角度來看，一章3節「願頌讚歸與我們主耶穌基督的父神！他曾照自己的大憐憫，藉耶穌基督從死裏復活，重生了我們，叫我們有活潑的盼望」，及五章10節「那賜諸般恩典的神，曾在基督裏召你們，得享他永遠的榮耀，等你們暫受苦難之後，必要親自成全你們，堅固你們，賜力量給你們」，堪稱是全書的兩個鑰節，因為這兩節裏面包含了盼望、恩典、榮耀及苦難，而它們應當就是彼得前書的主題。（五章10節雖不見「盼望」一詞，但這節的下半節所說的「必要親自成全你們，堅固你們，賜力量給你們」，也包含了濃厚的盼望的意味。）

「受苦」與「苦難」這兩個詞在這卷書中總共出現了15次之多，是所有鑰字之冠。彼得前書的主旨不在於探討苦難的來源，不在於解答人生為何有苦難，或為何基督徒也會有苦難的問題。彼得前書

乃着重在人應當如何面對苦難。基督徒如何在苦難中不失見證，甚至更要藉苦難來榮耀神。彼得前書三章9節說：「不以惡報惡，以辱罵還辱罵，倒要祝福；因你們是為此蒙召，好叫你們承受福氣」，遭受別人的惡意辱罵，當然是受苦，在此情況下怎能祝福對方？彼得說，因為我們是為這樣的受苦而蒙召的，但這個蒙召也讓我們得福。所以，我們說苦難是化妝的祝福。彼得前書四章16節也說：「若為作基督徒受苦，卻不要羞恥，倒要因這名歸榮耀給神。」在二十一世紀的今天，面對民攻打民、世界動亂的景況，基督徒因為感謝神的恩典，常常盼望基督再來，就能忍受苦難，行事聖潔（一13-15），進而對世界產生影響（二12、15，三16）。——這應當就是彼得前書超時空的應用原則。

在這封信最後的問安中，使徒彼得說明了他寫作的目的乃在於勸勉收信者，為要「證明這恩是神的真恩」（五12上）；他又勸勉收信者「務要在這恩上站立得住」（五12下）。「站立得住」乃是因收信者所受的信仰的迫害而言，他們要在世人面前有好行為，無可指摘。此外，彼得也是為了「證明這恩是神的真恩」。「神的真恩」乃是指向即將來臨的永遠的榮耀（五10），也就是活潑的盼望（一3），存留在天上的基業（一4），到末世要顯現的救恩（一5）。

彼得前書特別簡短，只有105節。但其內容豐富，包括了基督教信仰的許多重要原則，以及教會牧養的教導。它不像保羅書信那麼深奧，所以較少被誤解。它是值得基督徒花時間細讀的一卷書。舒瑞允長老和筆者在過去兩三年，按十步釋經法嘗試深究研讀彼得前書，撰寫一本註釋書。若神許可，這本註釋書盼望在2017年下半年可以出版。✠

## 2) 沈有方牧師

去年10月23日在San Mateo 活水基督教會主領培靈會，主題是「從彼得前書看如何建立教會」；另於11月17日主持聖言「十步論壇」。寫作方面，致力撰寫「彼得前書十步釋經研讀」一書，務求今年2月完成初稿。

## 3) 何崇謙牧師

• 去年9至10月在香港主領一連串的「從唏噓到歡呼——傳道書現代詮釋」講座：9月17日於筲箕灣崇真堂，9月18日於崇真會新翠堂，9月24日於基督徒信望愛堂九龍灣堂，10月15日於宣道會康怡堂。感謝主，四次講座約有230人次出席。

• 10月22日在恩泉谷宣道會主領退修會，主題是「起來，跟從我！」，又於11月12-13日在聖拉蒙基列聖經教會主領「聖經日退修會」，主題是「接棒：信仰的承傳！」。

## 4) 十步論壇

由沈牧師主持，鼓勵十步認證老師及聖言同工，在一個固定的交流平台上練習十步釋經。這論壇已經進行了好幾個月，每月第三個週四下午在「聖言」辦公室舉行，通過視像網絡，給外州和本地的認證老師一起參與。

## 5) 亞洲宣教培訓事工

去年9月有多位同工在亞洲工場作培訓事奉；今年3月將繼續培訓工作。

## 二. 教會歷史探索團——歐洲之旅

「教會歷史探索團」（分國、粵語兩團）將於今年4月18日至5月1日進行，不獨暢遊意大利、瑞士與德國三國，更藉旅遊而感受初期教會在這些地方如何遭受逼迫，以及理解改革運動的信仰精神，豐富我們的靈命。隨團講師除了本會正、副會長賴牧師與何牧師之外，還邀得加拿大天道神學院院長區應毓牧師擔任。

■ 接第4頁 事工簡報

## 三. 出版

- 1) 《回眸聖言：十步釋經》已於去年7月出版。
- 2) 《問與切5：生活難題解答之三》已於8月出版。
- 3) 「聖言」2017年的《國畫花鳥系列座枱月曆》已於9月出版。
- 4) 《活『道』聖言——釋經講道文集》已於10月底出版。

## 四. 特別聚會

去年8月15日舉辦「釋經講道研討會：如何提取聖經敘事的藝術元素」，由何牧師主領。

## 五. 董事退修會

去年11月29-30日「聖言」舉行董事退修會。除了美國董事與董事配偶並主要同工外，出席的還有美南區主任舒瑞允長老、加拿大「聖言」總幹事曾永光牧師和事工主任曾熊國英師母出席。全體13人，在一個退修營地住一晚，用兩日時間退修與開會。

## 六. 2017年預算

董事會議決2017年的全年預算為美金62萬元。今年總會將會開辦十步釋經法基礎班、十步釋經認證老師團契、讀經營、釋經講道實習班、釋經講道進深講座等，皆分別用國、粵語舉行。除此以外，今年計劃出版五本書，求主帶領。

## • 香港分會 •

- 1) 「聖言」董事會主席麥漢勳牧師於去年8月1-10日擔任「港九培靈研經會」講道會講員。
- 2) 「聖言」週二講壇（香港區）已於9月13日至10月25日，假西灣河平安福音堂舉行，由袁仲輝傳道用十步釋經法帶領參加者查考加拉太書，主題是「真自由」。九龍區的週二講壇，原定十月份三

次借用基督中心堂佐敦堂舉行，由倫思學牧師帶領參加者查考馬太福音第二十五章「等候主再來」的三個比喻，但只進行了10月11日那一講——「十個童女的比喻」（太二十五1-13），因倫師母意外跌傷，須立刻做手術，倫牧師在港的各項事奉不得不放下，回美國照應師母。

3) 趁何崇謙牧師訪港主領講座，香港分會眾董事偕同工於10月11日與何牧師共進晚膳，彼此認識、交談，十分愉快。

4) 候任總幹事王志良（Patrick）弟兄去年底在達拉斯神學院完成神學碩士（Th. M.）課程，於今年初回港，二月份開始部分時間擔任「香港聖言」總幹事一職，協助推廣「聖言」在香港的各項事工。

5) 2017年4月2日星期日晚上將舉行成立五週年感恩會，祈盼各方好友預留時間參加，屆時亦為王志良弟兄舉行總幹事就職禮。

6) 2017年4月3-4日（一～二）將舉行釋經講道進深研討會，主題是「傳講啟示文學」，講員及講題安排如下：

- 何崇謙牧師：啟示錄異象宣講
- 麥漢勳牧師：撒迦利亞書異象宣講
- 賴若瀚牧師：以西結書異象宣講

## • 加拿大分會 •

### 2016年7至12月事工

• 7月7日至8月25日每週四晚上粵語「十步釋經法基礎研習班」，由藍志誠牧師講授，同時在三所教會以網上視頻轉播。共有49弟兄姊妹參加。

• 8月8-9日國語「釋經講道密集進深課程」，賴若瀚牧師主講。共有13位同工參加。

• 8月10-11日粵語「十步釋經認證老師訓練班第二屆第2堂」，賴牧師主領。共有五位學員接受訓練。

• 8月10-11日國語「十步釋經認證老師訓練班第一屆第1堂」，賴師母及曾永光牧師主領。共有四位學員接受訓練。

• 9月5-16日曾永光牧師前往東亞培訓傳道人。

• 10月20日至11月24日每週四晚上國語「十步釋經法基礎研習班」，由曾牧師、師母主領，同時在四所教會以網上視頻轉播，共有61弟兄姊妹參加。

• 11月6日曾牧師於多倫多城北華人宣道會主領「詩篇十步釋經法研習班」。

• 11月15-16日「聖言」加拿大分會董事退修會。

• 11月18-20日讀經營，國語組由賴牧師及師母主講，粵語組由曾牧師和藍志誠牧師主講。共116人參加。

• 11月21-22日國語講道日營，由賴牧師、曾牧師帶領。共11位同工參加。

• 11月23-24日國語「十步釋經認證老師訓練班第一屆第2堂」，賴師母及曾牧師主領。

### 2017年事工計劃

• 1月19日～2月23日——粵語「詩篇十步釋經研習班」（每週四晚）視頻教學，曾永光牧師講授。

• 3月7日～4月11日——粵語「十步釋經法基礎研習班」（每週二晚）視頻教學，藍志誠牧師講授。

• 3月9日～4月13日——國語「詩篇十步釋經研習班」（每週四晚）視頻教學，曾永光牧師講授。

• 4月18日～5月1日——教會歷史探索團，由區應毓牧師、賴若瀚牧師、何崇謙牧師擔任隨團講師。

• 6月1-3日——「聖言」公開聚會：【誰主明天——但以理書信息研讀】（士嘉堡華人宣道會舉行），賴若瀚牧師主講。


• 6月5-6日（一、二）——粵語講道日營。

• 6月7-8日——國語「十步釋經認證老師訓練班第2屆第1堂」，賴牧師主領。粵語「十步釋經認證老師訓練班第3屆第1堂」，賴師母與曾牧師帶領。

• 7月10-11日——大溫哥華「釋經講道進深研討會」，賴若瀚牧師、何崇謙牧師主講。

• 7月13-15日——大溫哥華「聖言」公開聚會：【誰主明天——但以理書信息研讀】，賴若瀚牧師主講。

• 7月17-18日——卡加里國語「釋經講道研討會」，賴若瀚牧師、何崇謙牧師主講。

• 7月19-20日——卡加里粵語「釋經講道研討會」，賴若瀚牧師、何崇謙牧師主講。 

## 2017年美國聖言主辦活動一覽表



國語十步論壇(全年)  
每月一次  
地點：聖言辦公室

### 四月

4/18-5/1



教會歷史探索團：  
改教運動500週年

講師團：區應毓牧師、賴牧師、何牧師  
行程包括意大利、瑞士、德國



### 十一月

11/17-19 (五至日午)

灣區粵語講經營

主題：以西結書異象研讀  
講員：賴牧師、何牧師、賴師母  
地點：Mt. Herman

### 二月

2/10-12 (五至日)

粵語釋經講座 (粵語)

主題：十步釋經  
講員：賴牧師  
地點：Castro Valley 基督中心堂

2/18-19 (六至日)

國語講經營

主題：痛而不苦的人生  
講員：沈牧師、鄧長老  
地點：San Ramon 基列聖經教會

### 五月

5月至8月 (每月一次)

粵語十步學習坊

約瑟生平

主領：賴師母  
地點：聖言辦公室



5/22 (一)

國語釋經講道

主題：釋經講道試講  
主領：賴牧師

### 八月

8/7 (一)

講道研討會——傳道書

主題：不枉此生  
講員：何牧師  
地點：聖言辦公室

8/28 (一)

粵語釋經講道

主題：釋經講道試講  
主領：賴牧師



\* 如有興趣參加以上任何活動，請電聖言辦公室 (408) 773-8891, 或電郵 info@sagos.org

### 美國總會

諮詢顧問：王永信牧師 招世超牧師 麥希真牧師 勞伯祥牧師 潘士端牧師 陳道明牧師 李繼榮牧師 沈立德牧師 Dr. John Reed  
董事：關國瑞牧師 伍柏禎牧師 林良材長老 曾永光牧師 賴若瀚牧師 沈有方牧師  
會長：賴若瀚牧師 副會長(營運及行政)：沈有方牧師 副會長(訓練及出版)：何崇謙牧師 美南區主任：舒瑞允長老  
訓練：賴鍾柱珍傳道 特約同工：倫思學牧師 黃俊昌牧師 周靜波牧師

### 香港分會

諮詢顧問：曾立華牧師 陸輝牧師 蘇穎智牧師  
董事：麥漢勳牧師 黃岳順博士 王志良先生  
陳國威執事 賴若瀚牧師 袁仲輝傳道  
會長：賴若瀚牧師 辦公室同工：曾君媛姊妹

### 加拿大分會

諮詢顧問：麥希真牧師 麥振榮牧師 黃可順牧師 區應毓牧師  
馬英傑牧師 梁康民牧師 譚文鈞牧師  
董事：王志強牧師 張傳華牧師 曾永光牧師 賴若瀚牧師  
詹德思弟兄 陳賜得弟兄 傅再恩牧師  
會長：賴若瀚牧師 總幹事：曾永光牧師 事工主任：曾熊國英師母

### 聖言資源中心有限公司 (香港分會)

Sacred Logos Resource Center (SAGOS) Limited  
九龍新蒲崗大有街16號昌泰工廠大廈5字樓1室

電話：2153-9631 傳真：2125-6633 電郵：info@sagos.org 網址：www.sagos.org

### 聖言資源中心 (加拿大分會) Sacred Logos Resource Centre (SAGOS) of Canada

90 Nolan Court, Unit 21, Markham ON L3R4L 9 Canada

電話：905-604-4894 電郵：ctsang@sagos.org 網址：www.sagos.org

免費贈閱 函索即寄 \* 改郵寄地址敬請通知我們，以便更新聖言的資料庫